

ABSTRACT OF THE ARTICLE

In this article we have tried our best to describe the correct description and definition of the word JIHAD (جهاد الاسلامي) the word IRHAB (الارهاب والفتنة والفساد) : agitation and disturbance.

In this article the kinds of JIHAD and the kinds of IRHAB are well defined. At the end of this article it is proved in the light of Qûran and in the light of Ahadith that Jihad is obligatory by Almighty Allah and there is reward declared on many kinds of Jihad. It is also proved in the light of Qûran and Ahadith that IRHAB is prohibited and forbidden. There is punishment declared on every kind of Irhab.

Abstract wrote by:

Prof. Dr. Hafiz Abdul Ghani Shaikh,
Director,
Institute of Languages,
University of Sindh, Jamshoro.

*Anas Adnan Shams Memon/**

University of Sindh, Jamshoro, 76080 Sindh, Pakistan. Tel: +92-22-2771681-90 Ext: 2078
E-mail: inst.languages@yahoo.com

الفرق بين الجهاد والارهاب

الاستاد الدكتور الحافظ عبد الغني الشيخ☆

الدكتور الحافظ شبير احمد☆

هذا الوقت قريب الساعة وهذا زمان الفتنة والفساد والناس لا يتفاوتون بين الجهاد
الاسلامي والارهاب والحال

ان الجهاد فرض عين في بعض الحالات والارهاب ممنوع حرام والناس يتبسون في
الجهاد والارهاب

وتريد ان ترفع هذا الالتباس.

فضل الجهاد وارد في الآيات القرآنية والاحاديث النبوية ومذمة الارهاب في الآيات
القرآنية والاحاديث

النبوية .

الناس يقتلون المؤمنين بغير حق ويسفكون دماء المعصومين ويسمونه الجهاد ولكنه
ليس بجهاد بل هذا ارهاب واثم كبير عن بن عمر قال قال رسول الله ﷺ امرت ان اقاتل الناس
حتى يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة فاذ فعلوا اذالك
عصمو امنى دمائهم واموالهم الا بحق الاسلام اي في القصاص وحسابهم على الله متفق
عليه (١)

الجهاد واقسامه

الجهاد في سبيل الله لاعلاء كلمة الله لا يقاتل المرء لنفسه ويقاتل بالكافر الذين
يحاربون الله ورسوله والجهاد بالنفس والشيطان قال الله تعالى في فضل الجهاد وجاهدوا في الله
حق جهاده .

☆ مدير معهد الالسننة جامعة السندي

☆ محاضر قسم اللغة العربية جامعة السندي.

قال العالمة محمود الوسي تحت هذه الاية

اى الله تعالى او في سبيله سبحانه . والجهاد كما قال الراغب استفراغ الوسع في مدافعته العدو وهو ثلاثة اضرب مجاهدة العدو الظاهر كالكافار ومجاهدة الشيطان ومجاهدة النفس وهي اكبر من مجاهدة العدو الظاهر كما يشعر به ما في الخرج البيهقي ويروى عن جابر قال قدم على رسول الله عليه صلوات الله عليه قوم غزوة فقال قدمتم خير مقدم من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر قيل وما الجهاد الاكبر قال مجاهدة العدو هو اه وفى اسناذه ضعف مفتر. (٢)

كان المسلمين ببداية الاسلام في القلة و يؤذونهم اشراف مكة من المشركين والمسلمون كانوا يبعدون الله في البيوت خفاء ثم اذن الله النبي عليه صلوات الله عليه الهجرة الى المدينة ثم اذن المسلمين لقتال الكفار الذين يصدون الناس عن الاسلام .

المعركة الاولى بدر قال الله تعالى ولقد نصركم الله بدر وانتم اذلة اى قليلون .

وقال الله تعالى في سورة الحج اذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وان الله على نصرهم لقدير الذين اخرجوا من ديارهم بغير حق الا ان يقولوا ربنا الله ولو لادفع الله الناس بعضهم بعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا . قال السيد قطب في ظلال القرآن تحت هذه الاية تلک الشعائر والعبادات لا بد لها من حماية تدفع عنها الذين يصدون عن سبيل الله وتمبعهم من الاعتداء على حرية العقيدة وحرية العبادة وعلى قداسة المعابد وحرمة الشعائر وتمكن المؤمنين العابدين العاملين من تحقيق منهاج الحياة القائم على العقيدة المتصل بالله الكفيل بتحقيق الخير البشرية في الدنيا والآخرة ص ومن ثم اذن الله المسلمين بعد الهجرة في قتال المشركين ليدفعوا عن انفسهم وعن عقidiتهم اعتداء المعتدين

بعد ان يبلغ اقصاه وليحققوا انفسهم ولغيرهم حرية العقيدة وحرية العبادة في ظل دين الله ووعدهم النصر والتمكن على شرط ان ينهضوا بتكاليف عقidiتهم التي بينها لهم فيما يلى من الآيات .

ويقول السيد قطب في الصفحة الاتية والصومع اماكن العبادة الممنوعة للرهبان والبيع للنصارى علمه وهي اوسع من الصوامع الصلوات اماكن العبادة لليهود والمساجد اماكن العبادة للمسلمين .

وهي كلها معرضة للهدم على قداستها وتخسيصها لعبادة الله لا يشفع لها في نظر الباطل

ان اسم الله يذكر فيها

ولا يحميها الا دفع الله الناس بعضهم بعض اي دفع حمايته العقيده لاعدائها الذين
ينتهكون حرمتها ويعتدون على اهلها فالباطل متبع لا يكلف ولا يقف عن العدوان الا ان
يدفع بمثل القوة التي يصوّل بها ويعول ولا يكفي الحق انه الحق ليقف عدوان الباطل عليه بل
لا بد من القوة تحميه وتدفع عنه وهي قاعدة كلية لا تبدل مادام الانسان هو الانسان. (٣)

قال الله تعالى ولو لا دفع الله الناس بعضهم بعض لفسد الارض . قال السيد قطب
تحت هذه الاية لقد كانت الحياة كلها تأسن وتعفن لو لا دفع الله الناس بعضهم بعض ولو لا
ان في طبيعة الناس التي فطرهم الله عليها ان تتعارض مصالحهم واتجاهاتهم الظاهرية القرية
تسلط الطاقات كلها تزاحم وتتعالب وتتعادف فتفقد عنها الكل والخمول و تستجيش ما فيها من
مكونات ملحوقة فتظل ابدا يقطة عاملة مستبطة لذخائر الارض مستخدمة قواها و اسرار
الدفينة و في النهاية يكون الصلاح والخير والنماء يكون بقيام الجماعة الخيرة المهدية المجردة
تعرف الحق الذي بينه الله طريقها اليه واضح و تعرف انها مكلفة بدفع الباطل و اقرار الحق في
الارض و تعرف ان لا نجاة لها من عذاب الله الى اخره (٤)

قال الله تعالى في فضل المجاهدين والذين جاهدوا فينا لنهديتهم سبلا وان الله لمع
المحسنين . قال العلامة ناصر الدين البيضاوى في اسرار التاویل في حقنا واطلاق المجاهدة
ليعلم جهاد الاعداء الظاهر والباطنة بانواعه لنهديتهم سبلا سبيل السيرلينا والرسول الى
جنابنا او لنريهم هداية الا سبيل الخير وتوفيقا سلوكها كقوله تعالى والذين اهتدوا زادهم هدى
وفي الحديث من عمل بما علمنا ورثه الله علم ما لم يعلم وان الله لمع المحسنين بالنصر
والاعانة. (٥)

وعد الله المؤمنين الذين يؤذون في سبلا الله ان يجعلهم خلفاء الارض كما كان قبلهم
من بنى اسرائيل اذا يجبر عليهم ان يهتموا باقامة احكام الاسلام .

قال الله تعالى وعد الله الذين امنوا منكم وعملوا الصالحة ليستخلفنهم في الارض كما
استخلف الذين من قبلهم وليتمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليريدنهم من بعد خوفهم امنا .

قال العلامة محمود الوسي تحت هذه الاية منكم خطاب رسول الله ﷺ ومن امن معه

ففى الاية تسويع الخطاب حيث خاطب سبحانه المقسمين على تقدير التولى ثم صرفه تعالى عنهم الى المؤمنين الثابتين وهو كالاعتراض بناء على ما سياتى انشاء الله من كونه ٢٠١ وفى ص ٢٠٢ وعملوا الصالحة مع التأخير فى قوله تعالى وعد الله الذين امنوا وعملوا الصالحة منهم مغفرة واجرا عظيما قيل الدلالة على ان الاصل فى ثبوت الاستخلاف الایمان ولهذا كان الاصح عدم الانزعال بالفسق الطارى و دل عليه صحاح الاحاديث و مدخلية الصالحة فى ابتداء البيعة .

ويقول العلامه محمود الوسي بعد هذا ان المراد بالذين امنوا كل من اتصف بالایمان بعد الكفر على الاطلاق من اي طائفة كان ثم يقول بعد اسطر وعد الله الذين امنوا منكم و عن ابن عباس و مجاهد عامة في امة محمد ﷺ و اطلق الامة و هي يطلق على امة الاجابة و على امة الدعوة لكن الاغلب في الاستعمال الاطلاق الاول فلا تغفل و اذا كان من بيانه فالمعنى وعد الله الذين امنوا الذين هم انتم ليستختلفنهم في الارض اي ليجعلهم خلفاء متصرفين فيها تصرف الملوك في مماليكهم او خلفاء من الذين كانوا يخافونهم من الكفرة بان ينصرهم عليهم ويورثهم ارضهم والمراد بالارض على ما قيل جزيرة العرب و قيل ما واه عليه الصلاة والسلام من مشارق الارض و مغاربها ففي الصحيح زوبيت لى الارض فاريته مشارقها و مغاربها و سيلع ملك امتي ما زوى لى منها واللام واقعة في جواب القسم المحدوف و مفعول وعد الثاني محدوف دل عليها الجواب اي وعد الله الذين امنوا استخلافهم و اقسم ليستختلفنهم و يجوز ان ينزل وعده تعالى لتحقيق انجازه لا مخالفة منزلة القسم و اليه ذهب الرجاج و يكون يستختلفنهم منزلة المفعول فلا حذف و اما في قوله تعالى كما استختلف مصدرية و الجار والمجرور متعلق بمحدوف . (٢)

و قع صفة لمصدر محدوف اي ليستختلفنهم استخلافا كائنا كاستخلافه الذين من قبلهم و هم بنو اسرائيل استختلفنهم الله عز و جل في الشام بعد اهلاك الجباره و كذا في مصر على ما قيل من انها صارت تحت تصرفهم بعد هلاك فرعون و ان لم يعودوا اليها او هم من قبلهم من الامم المؤمنة الذين اسكنهم الله في الارض بعد اهلاك اعدائهم من الكفرة الظالمين .

و قرئى كما استختلف البناء للمفعول فيكون التقدير ليستختلفنهم في الارض فيستختلفون فيها استخلافا اي مستخلفيه كائنة كمستخلفية الذين من قبلهم ليمكنن لهم دينهم عطف على ليستختلفنهم والكلام فيه كالكلام فيه و تأخيره عنه ما كونه اجل الرغائب الموعودة و اعظمها كما انه كالاثر للاستخلاف المذكور و يقول العلامه الوسي بعد هذا .

الفرق بين الجهاد والارهاب

الذى ارتضى لهم و تاخيره عن الوصف من الاخلال بجزالة النظم الكريم ما لا يخفى و
في اضافة الدين وهو دين الاسلام اليهم ثم وصفه بارتضائه لهم من مزية الترغيب فيه والتثبيت
على ما فيه .

وليدلهم بالشديد وقراء ابن كثير وابوبكر والحسن وابن محيسن التخفيف من
الابدال و اخرج ذالك عبد بن حميد عن عاصم وهو عطف على ليستختلفم او ليتمكن لهم من
بعد خوفهم بمقتضى البشرية في الدنيا من اعدائهم في الدين امنا لا يقادر قدره وقيل العوف في
الدنيا من عذاب الآخرة و رجح بان الكلام عليه ابعد من احتمال التاكيد بوجه من الوجوه بخلافه
على الاول .

وانت تعلم ان الاول اوفق المقام والاخبار الواردة في سبب النزول تقتضيه وامر
احتمال التاكيد سهل . (٧)

وقال الله تعالى في مدح المؤمنين الذين يؤذون من المشركين الذين ان مكاحهم
....الخ .. يعني وصف الدين اخرجوا و هو ثناء قبل بلاء وفيه دليل على صحة امر الخلفاء الراشدين
اذ لم يستجتمع ذالك غيرهم من المهاجرين وقيل بدل من ينضره (٨)

موانع الدعوة الاسلامية

ان الكفار الذين يصدون الناس عن سبيل الله من دين الاسلام فالجهاد بالسيف
للمسلمين عليهم فرض قال الله تعالى وقاتلهم حتى لا تكون فتنه ويكون الدين لله
قال السيد قطب تحت هذه الاية

واذا كان النص عند نزوله يواجه قوة المشركين في شبه الجزيرة وهي التي كانت تفتت
الناس وتمتنع ان يكون الدين لله فان النص عام الدلاله مستمر التوجيه والجهاد ماض الى يوم
القيمة ففي كل يوم قوة ظالمة تصد الناس عن الدين وتحول بينهم وبين سماع الدعوة الى الله
والاستجابة لها عند الاقتناع والاحتفاظ بها في امان والجماعة المسلمة مكلفة في كل حين ان
تحطم هذه القوة الظالمة وتطلق الناس احرارا من قهرها يستمعون ويختارون ويهتدون الى الله .
وهذا التكرار في الحديث عن منع الفتنة بعد تفظيعها واعتبارها اشد من القتل هذا
التكرار يوحى باهمية الامر في اعتبار الاسلام وينشئ مبدل عظيما يعني في حقيقته ميلا دا جديدا

الفرق بين الجهاد والارهاب

للانسان على يد الاسلام ميلادا تترعرر فيه قيمة الانسان بقيمة عقيدته وتوضع حياته في كفة عقيدته في كفة فترجح كفة العقيدة كذلك يترعرر في هذا المبدأ من هم اعداء الانسان انهم اولئك الذين يفتون مؤمنا عن دينه ويؤذون مسلما بسب اسلامه اولئك الذين يحرمون البشرية اكبر عنصر للخير ويتحولون بينها وبين منهج الله.

وهؤلاء على الجماعة ان تقاتلهم وان تقتلهم وحيث وجدتهم لا تكون فتنة ويكون الدين لله. وهذا المبدأ العظيم الذي سنه الاسلام في اوائل مانزل من القرآن عن القتال ما يزال الاذى والفتنة تلم المؤمنين افرادا وجماعات وشعوبا كاملة في بعض الاحيان وكل من يتعرض للفتنة في دينه والاذى في عقيدته اي صورة من الصور وفي اي شكل من الاشكال مفروض عليه ان يقاتل وان يقتل وان يحقق المبدأ العظيم الذي صنع الاسلام فكان ميلادا جديدا للانسان .(٩)

وسر غلبة الاسلام الجهاد في سبيل الله

والجهاد بالقلم يجب على العلماء والحكماء ان يجاهدوا بالقلم خلاف الفواحش والمنكرات وان يجيبوا شبهات المشركين على الاسلام واعتراض الملحدين على الاسلام وان يجاهدوا به جهادا كبيرا.

والجهاد باللسان

ان العلماء وال المسلمين ان يزجروا وينعوا الناس عن المنكر بالوعظ والامراء والملوك باليد والقرة ويقيموا الحدود عليهم وعامة الناس يفهم المنكر بالقلب عن ابى سعيد الخدري سمعت رسول الله ﷺ يقول من راي منكم منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فلبسانه فان لم يستطع فقلبه وذاك اضعف ال ايمان . مسلم . (١٠)

وكان النبي ﷺ عليهما السلام لا يبدأ بقتل الكفار ولكن يعرض عليهم الاسلام فاذا انكروا فيقاتلوا عليهم وكان على كرم الله وجهه كان يذهب الى خير لقتل اليهود انا الله رسول الله ﷺ العلم وانصح له ان يعرض عليهم الاسلام قبل القتال . في الصحيح البخاري فقال على يا رسول الله ﷺ اقاتلهم حتى يكونوا مثلنا فقال انفذ على رسلك حتى تنزل ساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام واحذر بما يجب عليهم من حق الله فيه فوالله لان يهدى الله بك رجلا واحدا خير لك من ان يكون لك حمر النعم . في حاشية الابل الحمر وهي انفس اموال العرب . (١١)

الفرق بين الجهاد والارهاب

وعلى ^٦ عرض على عمرو بن عبدود الاسلام بغزوه خندق قبل القتال. حيث قال العالمة ابن اثير وخرج على بن ابي طالب في نفر من المسلمين فاخذوا عليهم الشفرة وكان عمرو قد خرج معلما ف قال له على يا عمرو انك عاهدت ان لا يدعوك رجل من قريش الى خصلتين الا اخذت احداهما قال اجل قال له على ادعوك الى الله والاسلام قال لاحاجة لي بذلك قال اني ادعوك الى النزال قال والله ما احب ان اقتلك قال على ولكن احب ان اقتلك ... الخ (١٢) وكتب عمر بن الخطاب ^٧ الى سعد بن ابي وقاص ان يعرض على كسرى ايران دعوة الاسلام قبل القتال وبعث عمر بن الخطاب ^٨ مغيره بن شعبه يوم القادسية الى اناس الفارس لدعوة الاسلام . (١٣)

وبلغ ابا قا خان بن هلاكوا من خراسان الى خادمة قويلا خان رسالة ان قال لى اليهود والمجوس ان فى كتاب المسلمين القرآن المجيد ان المشركين اقتلوهم حيث وجدتهموهم مارايك بهذا التعليم اي ان كانت عقيدة المسلمين انهم حيث وجدونا قتلونا فقوم المسلمين بقائهم فى الدنيا مخوف عليهم قرء قويلا خان هذه الرسالة ثم دعا بعض علماء المسلمين لتحقق و قال هل هذا الحكم موجود فى القرآن المجيد اجابوا نعم قال قويلا خان فلم لا تقتلونا اجابوا لا طاقة لنا عليكم اذا وجدنا قوة قتلتكم قال قويلا خان لنا القوة فنقتلكم فامر بقتل العلماء و انفذ القاعدة ان المسلمين اقتلوهم حيث وجدتهموهم . اذا سمع هذا الامر مولانا بدر الدين البهقى و مولانا حميد الدين السمرقندى بلغا بخدمة قويلا خان و قالا لم انفذت امر قتل المسلمين جميعا يا امير قال قويلا خان ما معنى اية اقتلو المشركين حيث وجدتهموهم قال العالمان المذكوران ان العرب عابدوا الاوثان اقبلوا على قتل المسلمين كافة فامر الله تعالى الرسول ﷺ و لا صحاب الرسول ﷺ السكرام فى حق الكفار ان اقتلو المشركين لصيانة انفسهم لكن هذا الامر ليس لكم لانكم قاتلون لتوحيد الله تعالى و تكتبون على رؤس مكاتيبكم اسم الله تعالى . اذا سمع هذا قويلا خان سر كثيرا و اصدر ان الامر الاول لقتل المسلمين نسخ . (١٤)

وأسباب غزوة بدر

قال فى سيرة رسول عربى .

نعم ايضا غرض الغزوات ان يسد طريق التجارة الشامى وهذا القول هو الذى انذر سعد

بن معاذ بعد الهجرة ابا جهل بکعبۃ المکرمة خاصا انه ان من عتمونا عن طواف الكعبۃ المشرفة منعا طریقکم المدينة .

لما كان قريش عاما يمنعون المسلمين عن الحج والعمرة الجا المسلمين يتعرض غير قريش البضائع التجارية حتى يرتدوا عن المداخلة الدينی . (۱۵)

الارهاب

والارهاب و اقسامه و قذف القنابل و الهجوم والاعتداء على ايدي المسلمين والمعصومين دمائهم والانتحار كلها محظور محرم و اثم كبير في الاسلام .

والآيات والاحاديث واردة بهذا و انا اتى بعضها

قال العالمة فخر الدين الرازى في التفسير الكبير تحت آية انما جزاء الذين يحاربون الله و رسوله و يسعون في الأرض فسادا ان يقتلوا الخ. اعلم انه تعالى لما ذكر في الآية الاولى تغليظ الاثم في قتل النفس بغير قتل نفس و الفساد في الأرض اتبعه بيان ان الفساد في الأرض الذي يوجب القتل فقال ما هو . فان بعض ما يكون فسادا في الأرض لا يوجب القتل انما جزاء الذين يحاربون الله و رسوله .

و في الآية مسائل . يقول العالمة في المسئلة الثانية . من الناس من قال هذا لوعيد مختص بالكافر و منهم من قال انه في فساق المؤمنين اما الاولون فقد ذكروا و جوها الاول انها نزلت في قوم من عربية نزلوا المدينة مظہرین الاسلام ففرضت ابدانهم و اصفرت وانهم فعثهم رسول الله ﷺ الى ابل الصدقة اشربوا من ابوالها و البانها فيصحوا فلما وصلوا الى ذالك الموضع و اشربوا و صحوا قتلوا الرعاة و ساقوا ابل و ارتدوا فبعث النبي ﷺ في اثريهم و امرهم بهم فقطعت ايديهم و ارجلهم و سمل اعينهم و ترکوا هناك حتى ماتوا فنزلت هذه الآية نسخا لما فعله الرسول فصارت تلك السنة منسوحة بهذا القرآن و عند الشافعی رحم الله لما يجز نسخ السنة بالقرآن كان الناسخ لتلك السنة سنة اخرى و نزل هذا القرآن مطابق للسنة الناسخة والثانية ان الآية نزلت في قوم ابی بربة الاسلام و كان قد عاهد رسول الله ﷺ فمر قوم من کنانة يریدون الاسلام و ابو بربة خائب قتلواهم و اخذوا اموالهم الثالث ان هذه الآية في هؤلاء الذين حکى الله تعالى عنهم من بنی اسرائیل انهم بعد غلظ الله عليهم عقاب القتل العمد العدوان فهم مسرفون في

الفرق بين الجهاد والارهاب

القتل مفسدون في الأرض فجزائهم كذا وكذا والوجه الرابع ان هذه الآية نزلت في قطاع الطريق من المسلمين وهذا قول أكثر الفقهاء . (١٦)

و في مذمة القتل بالعمد

قال الله تعالى و ما كان لمؤمن ان يقتل مؤمنا الا خطأ الخ. و من يقتل مؤمنا متعمدا فجزائه جهنم الخ .

قال العالمة القاضي ثناء الله بانى بى تحت هذه الآية روى الشیخان عن ابن عباس انه لا يقبل توبة قاتل المؤمن عمدا و قال البغوى حکى عن ابن عباس ان قاتل المؤمن عمدا لا توبة له فقيل له اليس قال الله تعالى ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون الى ان قال و من يفعل ذلك يلق اثاما يضعف له العذاب يوم القيمة ويخلد فيه مهانا الا من تاب فقال كانت هذه في الجاهلية و ذلك ان انا سامن اهل الشرك كانوا قد قتلوا وزنوا فاتوا رسول الله ﷺ فقالوا ان الذى تدعونا اليه لحسن لو تخبرنا ان ما عملنا كفارة فنزل والذين لا يدعون مع الله لها اخر الى قوله الا من تاب و امن و هذه اولى و اما التي في النساء فالرجل اذا عرف الاسلام بشرائعه ثم قتل فجزائه جهنم و روى عن ابن عباس خلافه ذكر في التفسير انه قال ابن عباس فجرائه جهنم خالدا فيها لوجازاه الله لكنه يتفضل عليه ولا يخلده لا يمانه مع هذا وعيد شديد في القتل العمد . (١٧)

و في مذمة الارهاب

قال الله تعالى و اذا تولى سعى في الأرض لفسد فيها و يهلك الحrust والنسل والله لا يحب الفساد . قال القرطبي تحت هذه الآية قيل تولى و سعى من فعل القلب فيجيء تولى بمعنى ضل و غضب و انف في نفسه . (١٨)

و سعى اى سعى بحيلته و ارادته الدوائر على الاسلام و اهله عن ابن جويرج وغيره و قيل مما فعل الشخص فيجيء تولى بمعنى ادبر و ذهب عنك يا محمد و سعى اى بقدميه فقطع الطريق و افسدتها عن ابن عباس وغيره .

و كلام السعدين فساد يقال سعى الرجل يسعى سعيا اى عدا و كذلك اذا عمل و كسب

وفلان يسعى على عياله اى يعمل في نفعهم او يهلك عطف على ليفسد وفى قرابة ابى وقرء
الحسن و قناده و يهلك الرفع و يقول العلامة القرطبي بعد اسطر و المعنى في الاية الاخنس في
احراقه الزرع و قتله الحمر قاله الطبرى قال غيره .

ولكنها صارت عامه لجميع الناس فمن عمل مثل عمله استوجب تلك اللعنة والعقوبة
قال بعض العلماء ان من يقتل حمارا او يحرق كدسا (العرمة من الطعام والتمر والدرام) استوجب الملامه و لحقه الشين الى يوم القيمة و قال المجاهد المراد ان الظالم يفسد في الارض
فيمسك الله المطر فيهلك الحرت والنسل و قيل الحرت والنسل الاولاد . وهذا لان النفاق
يؤدى الى تفريق الكلمة و وقوع القتال و فيه هلاك الخلق . (١٩)

وفي صفحة اخرى والله لا يحب الفساد . قال العباس بن الفضل الفساد هو الخراب و
قال سعيد بن المسيب قطع الدرام من الفساد في الارض و قال عطاء ان رجلا كان يقال له عطاء
بن منه احرم في جهة قامرها النبي عليه السلام ان ينزعها قال قناده قلت لعطاء انا كنا نسمع ان يشقها فقال
عطاء ان الله لا يحب الفساد قلت والايه بعمومها تعم كل فساد كان في ارض او مال او دين وهو
الصحيح ان شاء الله تعالى قيل معنى لا يحب الفساد اى لا يحبه من اهل الصلاح او يحبه دينا و
يتحمل ان يكون المعنى لا يامر به والله اعلم (٢٠)

و في مذمة قتل الانسان نفسه يعني الانتحار

قال الله تعالى ولا تقتلوا انفسكم انه كان بكم رحيم . النساء
قال العلامه ابن جرير الطبرى تحت هذه الاية اى بذالك جل ثنائه ولا تقتلوا انفسكم
ولا يقتل بعضكم بعضا و انتم اهل ملة واحدة و دين واحد فجعل جل ثنائه اهل الاسلام كلهم
بعضهم من بعض و جعل القاتل منهم قتيلا في قتله اياه عنهم بمنزلة قتله نفسه اذا كان القاتل
والمقتول اهل يد واحدة على من خالف مثليهما و ب نحو ما قلنا في ذالك قال اهل التاویل ذكر من
قال ذالك ويقول بعد اسطر ان الله كان بكم رحيم . فانه يعني ان الله تبارك و تعالى لم يزل
رحيم بخلفه و من رحمته بكم كف بعضكم من قتل بعض ايه المؤمنون بتحرير دماء بعضكم عن
بعض تخنق او حظر اكل مال بعضكم عن بعض بالباطل الا عن تجارة يملك بها عليها لا يرضاء و
طيب نفسه لولا ذالك هلكتم و اهلك بعضكم بعضا قلا و سلبا و غصبا . (٢١)

ولا تقتلوا انفسكم

قيل معناه لا يقتل احدكم نفسه عن ثابت بن الصحاك ^{رض} ان رسول الله ^{صل} قال من قتل نفسه في الدنيا عذب به يوم القيمة رواه البغوي من طريق الشافعى وعن ابى هريرة ^{رض} قال قال رسول الله ^{صل} من يتردى من جبل فقتل نفسه فهو في نار جهنم فيها خالدا مخلدا فيها ابدا رواه بخارى ومسلم وترمذى بتقدیس وتأخیر ونسائى وابو داود ومن جثا سما فسمه بيده يتبعشه في نار جهنم وعن جندب بن عبد الله قال قال رسول الله ^{صل} جرح من رجل في من كان قبلكم اراب فجزع منه فاخروه سكينا فجز بها يده فما رقا الدم حتى مات فقال الله عز وجل بادرني عبدي بنفسه فحرمت عليه الجنة رواه البغوى وروى ابو داود وابن ماجه والحاكم في صحيحه عن عمرو بن العاص ^{رض} انه تاول هذه الاية في التيمم لخوف البد فلم يذكر عليه النبي ^{صل} حيث قال احتملت في ليلة باردة واتا في غزوة ذات السلاسل فاشفقت لى ان اغتسلت ان اهلك فتيممت ثم صليت فذكر ذالك

لرسول الله ^{صل} فقال يا عمرو صليت باصحابك وانت جنب فقلت انى سمعت الله عزوجل يقول لا تقتلوا انفسكم فضحك رسول الله ^{صل} ولم يقل شيئا (٢٢)
واذ احرم الانتحار وهو سبب دخول النار فكيف يجوز الهجوم بالانتحار وقدف القنابل .
كلهم حرام ممنوع سبب دخول النار عن ابى هريرة قال شهدنا مع رسول الله ^{صل} حينما قال لرجل ممن يدعى بالاسلام هذا من اهل النار فلما حضرنا القتال قاتل الرجل قتالا شديدا فاصابته جراحة فقيل يا رسول الله ^{صل} الرجل الذى قلت له انفا انه من اهل النار فانه قاتل اليوم قتالا شديدا وقد مات فقال النبي ^{صل} الى النار فكاد بعض المسلمين ان يرتاب فيما بينهم على ذالك اذ قيل فانه لم يمت ولكن به جراحا شديدا فلما كان من الليل لم يصبر على الجراح فقتل نفسه فاخبر النبي ^{صل} بذالك فقال الله اكير اشهد انى عبد الله ورسوله ثم امر بلا فنادى في الناس انه لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة وان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر (٢٣)

والخلاصة ان الجهاد هو سبب اعلاء كلمة الله وهو عمل البر والتقوى والارهاب اثم كبير ممنوع في الشرع وحرام .

تمت بالخير

الهوامش

- ١- مشكاة ص ١٢
- ٢- روح المعانى ج ١٨-١٧ ص ٢٠٩
- ٣- فى ظلال القرآن ج ١٨-١٢ ص ٢٢٥
- ٤- فى ظلال القرآن ج ١ ص ٢٧٠
- ٥- تفسير البيضاوى ج ٢ ص ٣٠٥
- ٦- روح المعانى ج ١٨ ص ٢٠٣
- ٧- روح المعانى ج ١٨ ص ٢٠٣
- ٨- تفسير البيضاوى ج ٢ ص ٣٣٨
- ٩- فى ظلال القرآن ج ١ ص ١٩١-١٩٠
- ١٠- رياض الصالحين للإمام نووى ص ٢٧
- ١١- الصحيح البخارى ج ٢ ص ٢٠٢
- ١٢- الكامل فى التاريخ لابن اثير ج ٢ ص ١٨١
- ١٣- ترجمة ازالة الخفاء ص ٩٨
- ١٤- تاريخ اسلام للعلامة محمد اكابر ج ٣ ص ٣٨٠
- ١٥- سيرة رسول عربى ص ١٠٢
- ١٦- تفسير كبارى ج ٣ ص ٥٨٣
- ١٧- التفسير المظھرى ص ١٩٢-١٩٤ ج ١
- ١٨- القرطبى ج ٣ ص ١٢-١٧
- ١٩- القرطبى ج ٣ ص ١٧
- ٢٠- القرطبى ج ٣ ص ١٨
- ٢١- تفسير لابن جرير طبرى ج ٥ ص ٢٢
- ٢٢- تفسير مظھرى ج ١ ص ٨٨
- ٢٣- فتح الملهم شرح صحيح

المأخذ

- ١- مشكاة المصايبع ، كتب خانه نور محمد اصح المطابع .
- ٢- روح المعانى ، مكتبه رسيدية لاھور ، للعلامة محمود الوسى البغدادى .
- ٣- في ظلال القرآن ، لسيد قطب .
- ٤- تفسيراً لبيضاوى ، مصطفى البانى الحلى و اولاده بمصر ، ١٣٣٣ھ .
- ٥- رياض الصالحين ، للامام محيى الدين ابى ذكرياء يحيى بن شرف النووى ، اسلامى اكادمى اردو بازار لاھور ١٩٨١ع .
- ٦- الصحيح البخارى ، للامام ابى عبد الله محمد بن اسماعيل من علامه ااء قاضى لائزيرى جامعه سنه جامشورو .
- ٧- الكامل فى التاريخ لابن اثير ، بيروت .
- ٨- ترجمه ازالة الخفاء للشاه ولی الله .
- ٩- تاريخ اسلام للعلامة محمد اکبر .
- ١٠- سيرة رسول عربى للعلامة نور بخش توکلی . فرید بک استال اردو بازار لاھور .
- ١١- مفاتيح الغيب تفسير كبير للامام محمد الرازى . فخر الدین . من علامه ااء قاضى لائزيرى ، جامعه سنه جامشورو .
- ١٢- التفسير المظہری ، للقاضی ثناء الله بانی بتی . ندوۃ المصنفین ، بلده دھلی .
- ١٣- الجامع لاحکام القرآن ، لابی عبد الله محمد بن احمد انصاری قرطبی ، دار احیاء التراث العربي بيروت ، لبنان ١٩٨٥ع .
- ١٤- تفسیر الکبیر ، للعلامة ابى جعفر محمد بن جریر طبری . من علامه ااء قاضى ، لائزيرى جامعه سنه جامشورو .
- ١٥- فتح الملهم شرح صحيح مسلم للعلامة شیخ الاسلام شیعراً احمد العثمانی ، بجنور هند .